
ISU PERUBATAN

DALAM

ISLAM

HUKUM PERUBATAN, BERSUCI BAGI PESAKIT,
PERMINDAHAN ORGAN DAN BAYI TABUNG UJI.

Uni
BL
65
M4
Z93
2010

ZULKIFLY MUDA



Terbitan Pertama 2010

© Zulkifli Muda

Hak cipta terpelihara. Setiap bahagian daripada terbitan ini tidak boleh diterbitkan semula, disimpan untuk pengeluaran atau dipindahkan kepada bentuk lain, sama ada dengan cara elektronik, mekanik, gambar, rakaman dan sebagainya tanpa izin bertulis daripada Penerbit UNIMAS.

Diterbitkan oleh
Penerbit UNIMAS,
Universiti Malaysia Sarawak,
94300 Kota Samarahan,
Sarawak Malaysia.

Dicetak di Malaysia oleh,
Lee Miing Press Sdn Bhd (541980-U)
No. 48, Jalan Ellis,
93300 Kuching, Sarawak

Perpustakaan Negara Malaysia

Data Pengkatalogan-dalam-Penerbitan

Zulkifly Muda

Isu perubatan dalam Islam : hukum perubatan, bersuci bagi pesakit,
pemindahan organ, dan bayi tabung uji / Zulkifly Muda.

Mengandungi indeks

Bibliografi: ms. 143-150

ISBN 978-967-5527-09-8

1. Medicine-Religious aspects-Islam. I. Judul.
297.266

UN
B
65
M4
Z9
-92 51

618-5549

Terbitan Pertama 2010
© Zulkifli Muda

Hak cipta terpelihara. Setiap bahagian daripada terbitan ini tidak boleh diterbitkan semula, disimpan untuk pengeluaran atau dipindahkan kepada bentuk lain, sama ada dengan cara elektronik, mekanik, gambar, rakaman dan sebagainya tanpa izin bertulis daripada Penerbit UNIMAS.

Diterbitkan oleh
Penerbit UNIMAS,
Universiti Malaysia Sarawak,
94300 Kota Samarahan,
Sarawak Malaysia.

Dicetak di Malaysia oleh,
Lee Miing Press Sdn Bhd (541980-U)
No. 48, Jalan Ellis,
93300 Kuching, Sarawak

Perpustakaan Negara Malaysia

Data Pengkatalogan-dalam-Penerbitan

Zulkifly Muda

Isu perubatan dalam Islam : hukum perubatan, bersuci bagi pesakit, pemindahan organ, dan bayi tabung uji / Zulkifly Muda.

Mengandungi indeks

Bibliografi: ms. 143-150

ISBN 978-967-5527-09-8

1. Medicine-Religious aspects-Islam. I. Judul.
297.266

111
EL
65
114
Z9
-72 51

KANDUNGAN

Prakata	vii
1 Hukum Perubatan Di Dalam Syariat Islam	1
2 Bersuci Bagi Pesakit Yang Memakai Pembalut Luka	11
3 Bersuci Dalam Keadaan Bila Air Membawa Kemudaratan	71
4 Pemindahan Organ	87
5 Bayi Tabung Uji	121
6 Rumusan Dan Kesimpulan	141
Bibliografi	143
Indeks	151

PRAKATA

Kesihatan adalah antara nikmat kurniaan Allah yang perlu disyukuri dan dihargai kerana dengan tubuh badan yang sihat, kita dapat melakukan pelbagai ibadat dan urusan harian yang lain. Walaubagaimanapun, dalam kehidupannya di dunia, tidak ada manusia yang bebas daripada musibah. Ini termasuklah ditimpa sakit. Dan dalam Islam, sakit adalah ujian Allah kepada seseorang muslim untuk melihat sejauh mana ia beriman kepada-Nya.

Menurut Islam, sakit atau penyakit juga turut dikatakan sebagai kaffarah iaitu balasan dosa-dosa yang dilakukan sebelum dihitung oleh Allah di padang mahsyar kelak. Ini bermakna, ia adalah tanda kita disayangi oleh Allah. Malangnya, sebahagian daripada umat Islam apabila ditimpa penyakit dan terlantar di hospital, kurang memberi perhatian kepada ibadat yang difardukan. Ada pesakit yang mengatakan bahawa ia tidak tahu cara ibadat solat dan tidak selesa hendak beribadat ketika sakit. Kajian oleh Persatuan Perubatan Islam Malaysia (PPIM) mendapati hanya dua puluh peratus daripada pesakit muslim yang berada di wad-wad hospital bersolat.

Sebagai seorang Islam, selagi ada kewarasan akal, maka tuntutan melakukan solat adalah wajib dalam apa keadaan sekalipun. Jika diredakan, dalam keadaan sakitlah hubungan seseorang muslim itu perlu lebih didekatkan dengan Allah melalui solat.

Mungkin timbul pertanyaan atau persoalan bagaimana pesakit-pesakit yang sedang mengikuti pelbagai keadaan rawatan dapat mengambil wuduk dan melakukan ibadat

solat. Persoalan ini biasanya timbul apabila terdapat anggota wuduk seperti tangan atau kaki yang dalam keadaan berbalut, luka yang tidak boleh terkena air, pesakit sentiasa dalam keadaan berhadass, pesakit yang dalam keadaan terbaring dan sebagainya.

Sehubungan itu, buku ini akan mengupas perkara ini dengan memberi penumpuan lebih kepada permasalahan pesakit yang menghadapi suasana kesulitan untuk bertaharah dan solat. Disamping itu, buku ini turut mengupas hukum-hakam berkaitan dengan proses pengubatan yang ada sekarang iaitu pemindahan organ dan bayi tabung uji; sama ada ia bertentangan atau tidak dengan syariat Islam.

Semuga Allah merahmati kita semua dan diharapkan buku ini dapat dimanfaatkan dengan sebaik mungkin.

HUKUM PERUBATAN DI DALAM SYARIAT ISLAM

PENDAHULUAN

Islam adalah agama yang lengkap serta merangkumi seluruh bidang kehidupan manusia. Oleh sebab itu setiap perkara di dalam kehidupan dunia ini akan terdedah kepada tujuh kedudukan sama ada ianya wajib, sunat, harus, haram, makruh, sah atau batal.¹ Berhubung dengan isu pemeliharaan atau penjagaan keharmonian tubuh badan, ia adalah suatu yang sangat dituntut oleh agama Islam.² Para cendekiawan Islam ada membincangkan perkara ini dan berdasarkan keterangan nas-nas syarak, mereka menyimpulkan perkara-perkara berikut:³

i- Adalah dilarang melakukan perkara-perkara yang boleh merosakkan atau membinasakan tubuh badan seperti membunuh, memotong anggota badan, meminum minuman yang memabukkan atau merosakkan sistem tubuh badan.

ii- Juga terdapat larangan mendedahkan diri kepada kebinasaan seperti melakukan pekerjaan yang tidak sepadan dengan tenaga dan kemampuan.

¹ -Hukum takli di dalam Islam ada lima iaitu wajib, sunat, haram, makruh dan harus. Sementara hukum sesuatu perkara sama ada ianya bertepatan dengan syari'at Islam atau tidak ada dua iaitu sah dan batal. Lihat perbincangan berkenaan dengannya di dalam : al Zuhaili, Wabbah Mustafa, Usul al Fiqh al Islami, Dar al Fikr, Beirut, 1986M/1406H, jil: 1, hlm: 44-90

² -Al Zaini, Mahmud ibn Muhammad, Mas'uliyat al Atibba, Muassasah al Thaqafah al Jam'iyyah, Kaherah, 1993M/1413H, hlm: 23

³ -Ibid, hlm: 23-24

iii- Mengambil langkah memelihara kesihatan sama ada melalui pencegahan atau mengekalkan status kesihatan yang ada dan mengubati segala penyakit yang dihidapi.

KAITAN TAWAKKAL DENGAN PERUBATAN

Menurut pandangan Islam, mengubati penyakit tidak berlawanan dengan konsep tawakkal kepada Allah S.W.T., kerana mengambilkira konsep "sebab-musabab" adalah merupakan suatu sunah atau ketetapan alam yang dijadikan Allah S.W.T.

Menurut ilmu tauhid, seseorang yang berusaha menghilangkan penyakit yang dihidapinya sebenarnya tidak melarikan diri dari qada' atau ketetapan Allah S.W.T. kerana proses penyembuhan yang berlaku juga sebenarnya adalah qada' atau ketetapan Allah S.W.T. Malah ia dianggap lebih berinteraksi dengan ketetapan itu,⁴ kerana menggabungkan tuntutan i'tiqad dengan hukum syariat (fiqh).

Bahkan, menurut al Syawkani, seseorang yang menghidapi penyakit akan sentiasa ada di dalam hatinya sifat *raja'* atau perasaan mengharapkan kepada Allah S.W.T. kerana ia mengetahui bahawa setiap penyakit itu ada ubatnya berdasarkan Sunnah alam ciptaan Allah S.W.T.⁵

HUKUM MENGUBATI PENYAKIT YANG DIHIDAPI

Menurut ajaran Islam, apabila seseorang ditimpa sesuatu penyakit, ia seharusnya berusaha mengubati penyakit tersebut.

⁴ -Lihat Ibn Qayyim, *op.cit*, jil: 4, hlm: 16

⁵ -Al Syawkani, Muhammad ibn 'Ali ibn Muhammad, *Nail al Awar*, *Syarh Muntaqa al Akhbar*, Maktabah al Kuliyyah al Azhariyyah, Kaherah (t.tb), jil: 8, hlm: 200

Dalam hal ini terdapat nas-nas yang jelas yang menggalakkan umat Islam mengambil langkah sewajarnya dalam menangani penyakit yang dialami. Di antaranya ialah:

a-Firman Allah dalam surah al Nahl yang bermaksud:

*(Dengan itu) akan keluarlah dari badannya (lebah) minuman (madu) yang berlainan warnanya, yang mengandungi penawar (dari berbagai-bagai penyakit)."*⁶

Menurut al Qurtubi, ayat ini merupakan dalil yang menunjukkan keharusan mengubati penyakit dengan mengambil ubat-ubatan.⁷

b- Sabda Rasulullah SAW yang bermaksud:

*"Setiap penyakit ada ubatnya, apabila satu-satu ubat mengenai (bersesuaian) dengan penyakit, maka ia akan sembuh dengan izin Allah."*⁸

c-Sabdanya lagi yang bermaksud:

*"Berubatlah kamu kerana Allah tidak meletakkan sesuatu penyakit penyakit melainkan dijadikan baginya ubat melainkan tua."*⁹

Hadis-hadis di atas menunjukkan tentang anjuran mengubati penyakit yang dihidapi.¹⁰ Hadis-hadis ini disokong

⁶ -al Quran :al Nahl: 69

⁷ -Al Qurtubi, *op.cit*, jil: 10, hlm: 138

⁸ -Lihat al Nawawi, *op.cit*, jil:14, hlm: 191

⁹ -Abu al Tayyib Abadi, *op.cit*, jil: 10, hlm: 334-335

¹⁰ -Lihat al Nawawi, *op.cit*, jil:14, hlm: 191, Abu al Tayyib Abadi, *op.cit*,

dengan sikap baginda Rasulullah SAW sendiri yang selalu mengambil berat tentang masalah mengubati penyakit yang dialami oleh para sahabatnya. Bahkan baginda sendiri telah mencadangkan kepada sahabat baginda yang terkenal Sa'ad bin Abi Waqqas r.a supaya mendapat rawatan daripada Harith bin Kaldah al Thaqafi, seorang pakar perubatan yang terkenal di zaman itu.¹¹

Adapun pandangan ulama' Islam tentang status hukum mengubati penyakit ini, bolehlah disimpulkan seperti berikut:

Pandangan Pertama: Merawati atau mengubati penyakit adalah harus. Pendapat ini dipegang oleh para 'ulama' dari kalangan mazhab Hanafi,¹² al Abadi¹³, al Bahuti¹⁴ dan lain-lain.

Hujah yang diutarakan ialah:

i- Hadis-hadis yang mengharuskan rawatan kepada satu-satu penyakit seperti yang disebutkan di atas yang merupakan jawapan Rasulullah SAW kepada persoalan yang ditimbulkan oleh seorang badwi yang tinggal di pedalaman negeri. Sekiranya melakukan rawatan terhadap penyakit merupakan suatu yang wajib atau sunat sudah tentu perkara itu diterangkan oleh baginda Rasulullah SAW dari awal lagi.¹⁵

jil: 10, hlm: 335

¹¹ -Al Asqalani, Syihab al Din Abu al Fadl Ahmad ibn 'Ali ibn Hajar. al Isabah Fi Tamyiz al Sahabah, Dar Ihya' al turath al arabi, Beirut, 1328H, cetakan pertama, jil: 1, hlm: 288-289

¹² -Fatawa al Hindiyyah, Dar Ihya al Turath al 'Arabi, Beirut, 1986M/1406H, jil: 5, hlm: 335

¹³ -Abu al Tayyib. *op.cit*, jil: 10, hlm: 335

¹⁴ -Al Bahuti, Mansur ibn Yunus ibn Idris. Kasyshaf al Qina' 'an matn al Iqna', Dar al Fikr, Beirut, 1982M/1402H, jil: 1, hlm: 372

¹⁵ -Lihat Abu al Tayyib Abadi, *op.cit*, jil: 10, hlm: 335

ii- Menurut pengarang kitab “al Fatawa al Hindiyyah”, seseorang yang menghadapi saat-saat darurat dan ia tidak mempunyai pilihan lain melainkan terpaksa memakan bahan-bahan yang diharamkan oleh syariat Islam (seperti bangkai dan sebagainya), dikira berdosa sekiranya ia tidak memakan bahan-bahan tersebut kerana ia telah meletakkan dirinya ke dalam kebinasaan. Ini kerana memakan bahan-bahan tersebut boleh menghindarkan dirinya daripada binasa dengan yakin. Ini berbeza dengan melakukan rawatan kepada penyakit, sekiranya seseorang itu tidak melakukannya, ia tidak dianggap berdosa kerana mendapatkan rawatan belum tentu menjamin seseorang itu sembuh. Oleh sebab itu mendapatkan rawatan hukumnya adalah harus, tidak seperti memakan bangkai ketika darurat.¹⁶

Pendapat Kedua: Mengubati apa jua penyakit adalah sunat. Ini adalah pandangan kebanyakan ‘ulama’ seperti yang dijelaskan oleh Ibn Taimiyyah. Imam al Nawawi ketika mentafsirkan hadis-hadis (termasuk hadis-hadis yang diutarakan di atas) berkenaan dengan gesaan supaya dilakukan rawatan kepada apa jua penyakit, juga ada menjelaskan pandangan ini.¹⁷

Mereka menegaskan bahawa hadis-hadis yang menggesa kepada rawatan atau mengubat penyakit seperti yang disebutkan di atas adalah gesaan yang sunat, yang tidak sampai ke peringkat wajib.

Pendapat Ketiga: Melakukan rawatan kepada apa-apa penyakit adalah wajib. Pandangan ini adalah pandangan

¹⁶-Nizaita Omar, *Beberapa Kaedah Rawatan Moden Menurut Perspektif Islam*, hlm: 18

¹⁷-Lihat al Nawawi, *op.cit.* jil: 14, hlni: 191. al Nawawi, Zakaria ibn Syaraf, *al Majmu’ Syarh al Muhaqqiqah*, Dar al Fikr, Beirut (l.th), jil: 5, hlm: 94

segelintir 'ulama' Islam.¹⁸

Asas pandangan ini ialah hadis-hadis yang menganjurkan supaya dilakukan perubatan atau rawatan terhadap apa jua penyakit merupakan hadis-hadis sahih yang pada zahimya memerintahkan umat ini supaya sentiasa berusaha mencari jalan mengubati penyakit yang dihadapi.

Pada pandangan seorang penulis, Ustazah Nizaita Omar, asal hukum mendapat rawatan terhadap sesuatu penyakit adalah harus. Ini kerana hadis-hadis yang menyentuh perkara ini tidak menggunakan uslub yang boleh difahami bahawa statusnya adalah wajib. Maka kekallah kedudukannya sebagai harus seperti mana perkara-perkara adat yang lain. Namun, di dalam keadaan begitu terdapat suasana-suasana tertentu yang menghendaki seseorang itu mesti mendapatkan rawatan untuk menyelamatkan nyawanya.

Maka hukum mengubati penyakitnya pada masa itu adalah wajib. Meninggalkannya pada saat itu boleh dianggap sebagai mencampakkan diri ke dalam kebinasaan seperti yang disebutkan oleh Ibn Hajar di dalam *Fath al Bari*. Persoalan yang ditimbulkan oleh pengarang "*al Fatawa al Hindiyyah*" iaitu merawat penyakit tidak boleh disamakan memakan bangkai pada waktu darurat kerana memakan bangkai boleh menyelamatkan nyawa seseorang itu dengan yakin, sementara mengubati penyakit tidak sampai ke peringkat yakin, maka dengan itu ia tidak boleh dianggap satu perkara yang wajib.

Sebenarnya perkara ini adalah perkara yang relatif. Ia boleh berubah dengan perubahan masa dan perkembangan teknologi. Pada pandangan penulis, bidang perubatan sekarang telah maju. Para doktor dan saintis boleh mengesan bermacam-macam penyakit dan dapat pula memberikan ubat dan rawatan yang sesuai.

¹⁸ -Lihat Ahmad ibn Taimiyah, *op.cit*, jil: 4, hlm: 360

Oleh itu rawatan yang diberikan adalah di bawah status “yakin” atau “hampir kepada yakin”.¹⁹

KAEDAH RAWATAN MENURUT ISLAM

Apabila kita memperkatakan tentang hukum Islam berkenaan dengan masalah mengubati penyakit, dapatlah kita simpulkan bahawa Islam menekankan perkara berikut:²⁰

Pencegahan atau melakukan langkah-langkah yang boleh menghalang penyakit

Melakukan langkah-langkah pencegahan daripada terkena satu-satu penyakit adalah lebih baik dari mengubati selepas terkena penyakit tersebut.

Terdapat beberapa hadis Nabi SAW yang menyentuh perkara ini. Di antaranya ialah:

a- Diriwayatkan bahawa Rasulullah SAW pernah melarang ‘Ali ibn Abi Talib r.a daripada memakan buah dari tangkainya kerana cara tersebut tidak sesuai dengan ‘Ali yang baru sahaja sembuh daripada suatu penyakit.²¹

b- Diriwayatkan juga bahawa baginda SAW mencadangkan kepada ‘Ali yang baru saja sembuh daripada satu penyakit supaya menyentuh makanan yang dihidangkan oleh Ummu al Munzir bin Qais, iaitu gandum bercampur biji-

¹⁹ -Nizaia Omar, *Beberapa Kaedah Rawatan Moden Menurut Perspektif Islam*, hlm: 19-20

²⁰ -Ibid

²¹ -Abu al Tayyib Muhammad Syams al Haqq al ‘Azim Abadi, *‘Aun al Ma’bud Syarh Sunan Abi Dawud*, Dar al Fikr, Beirut, 1979M/1939H, jil: 10, hlm: 336

c) Sabda Rasulullah SAW yang bermaksud:

*"Apabila kamu mendengar penyakit taun merebak di satu daerah, maka janganlah kamu memasuki daerah tersebut. Apabila ia merebak di daerah yang kamu duduki, maka janganlah kamu keluar darinya."*²⁷

Hadis-hadis ini semuanya menjurus kepada soal-soal pencegahan penyakit yang menuntut kita supaya menjauhi segala sebab-sebab atau anasir-anasir yang boleh menyuburkan lagi keluasan kawasan yang dicemari penyakit terutamanya penyakit-penyakit yang berjangkit seperti kusta, taun dan sebagainya. Pencegahan terhadap penyakit dari merebak dipanggil *al Hijr al Sihrry* atau proses penghalangan penyakit.²⁸

Menurut Ibn Hajar, membiarkan penyakit tersebar tanpa diambil langkah-langkah yang perlu dan sepatutnya termasuk di dalam pengertian "mencampakkan diri ke dalam kebinasaan"²⁹ seperti yang tertera di dalam ayat 195 surah al Baqarah.

Schubungan dengan perkara ini, para 'ulama' Islam telah membincangkan tentang batas-batas pergaulan di antara orang-orang sihat dengan orang-orang yang berpenyakit yang boleh berjangkit. Perbincangan mereka adalah berpunca dari satu hadis Nabi SAW yang sahih yang bermaksud:

²⁷ -Al Nawawī, Muhyi al Din Zakaria ibn Syaraf, Sahih Muslim Bi Syarh al Nawawī, Dar al Rayyan, Keherah, 1987M/1407H, jil:14, hlm: 204

²⁸ -Nuzhat al Muttaqim, *op.cit*, jil: 2, hlm: 1218

²⁹ -Lihat al 'Asqalani, Ahmad ibn 'Ali ibn Hajar, Fath al Bari, al Matba'ah al salafiyyah, Kaherah, 1400H, jil: 10, hlm: 187

*"Hendaklah disekatkan sesuatu (sama ada manusia atau binatang) yang berpenyakit kepada sesuatu yang sihat."*³⁰

Menurut Ibn Taimiyah, adalah tidak harus bagi seseorang yang berpenyakit (terutamanya yang mudah berjangkit) berkumpul bersama-sama dengan orang-orang yang sihat. Ini berdasarkan hadis di atas. Dan adalah harus bagi orang-orang yang sihat mengambil langkah wajar seperti menjauhkan diri dari orang-orang yang berpenyakit. Bahkan harus bagi mereka mengeluarkan atau menghalau orang-orang yang berpenyakit dari terus tinggal atau duduk bersama-sama mereka.³¹

Adalah berkewajipan ke atas pemerintah memastikan pesakit yang boleh memudaratkan orang ramai tinggal di tempat yang berasingan. Ini boleh dilakukan dengan penyediaan tempat-tempat khusus yang sesuai untuk mereka.³² Ini seperti yang dilakukan oleh kerajaan Malaysia yang menempatkan pesakit kusta di tempat rawatan yang khusus seperti di Pusat Kusta Negara di Sungai Buluh, Selangor.

³⁰ -Hadis sahih riwayat Imam Muslim. Berkata Imam al Nawawi, tidak harus bagi tuan punya unta yang berpenyakit membawanya berkumpul dengan unta-unta yang sihat, kerana perbuatan tersebut boleh menyebarkan penyakit di kalangan unta-unta yang sihat dari sudut adatnya. Lihat al Nawawi, *op.cit.*, jil: 14, hlm: 215

³¹ -Abu al 'Abbas Ahmad ibn Taimiyah, Majmu' al Fatawa, cetakan Kerajaan Arab Saudi (t.th), jil: 24, hlm: 285

³² -Zaidan, 'Abd al Karim, *op.cit.*, jil: 3, hlm: 95

BERSUCI BAGI PESAKIT YANG MEMAKAI PEMBALUT LUKA

Beberapa isu perubatan, seperti keadaan seseorang pesakit yang terpaksa memakai pembalut (*jabirah*) pada bahagian anggota yang bermasalah seperti luka, patah dan sebagainya, sangat penting untuk dibincangkan, apatah lagi apabila ia berhadapan sama ada hadas kecil atau hadas besar. Orang yang sedemikian tidak mampu menggunakan air bagi bahagian anggota tersebut di mana kalau ia menggunakan juga air, ia akan memudaratkan dirinya.

Penulis akan membincangkan isu ini dengan mengutarakan pandangan 'ulama' Islam mengenainya serta akan mengemukakan beberapa cadangan sebagai penyelesaian kepada masalah yang dialami oleh mereka yang terlibat. Perbincangan berhubung dengan topik ini juga akan dikaitkan bersekali dengan persoalan ibadat solat bagi pemakai *jabirah* atau pembalut ini. Bagi penulis topik ini amat penting kerana ia membabitkan aktiviti ibadat harian setiap orang Islam.

Bagi melicinkan perbincangan ini, penulis akan menggunakan istilah *jabirah*. Perkataan ini dari sudut bahasa adalah bereti menampal atau membalut.³³

Dari sudut istilah fiqh *jabirah* telah didefinasikan oleh para 'ulama' dari mazhab Maliki seperti Syeikh al Laqani dan Ibnu Farhun, sebagai sesuatu yang diletakkan di bahagian anggota yang patah atau cedera untuk menjadikan anggota yang terlibat dapat teguh di dalam kedudukan asalnya.³⁴

³³ - Jamal al Din Muhammad ibn Makram ibn Manzur (t.t.), *Lisan al 'Arah*, j. 2, Beirut: Dar al Sadir, h. 115, Ibrahim Anis (1972), *al Mu'jam al Wasit*, c. 2, j. 1, T.T.P, T.P, h. 104

³⁴ - al Dusuqi (t.t.), *op. cit.*, j. 1, h. 163

Pandangan ini disokong oleh al Barbatî dari kalangan ulama mazhab Hanafi, al Nawawi dari kalangan ulama mazhab Syafi'i dan Ibnu Qudamah dari mazhab Hambali.³⁵

Sebahagian ulama menghadkan *jabirah* kepada sesuatu yang diletakkan di bahagian anggota yang patah sahaja untuk menjadikan anggota tersebut kekal atau teguh di dalam kedudukan yang asal. Pandangan tersebut telah mendapat sokongan daripada sebahagian ilmuwan Islam dari mazhab Hambali seperti al Bahutî.³⁶

Yang dimaksudkan dengan "sesuatu" ialah seperti ranting-ranting atau kayu-kayu kecil atau seumpamanya yang sesuai bagi tujuan membetulkan atau memulihkan anggota yang bermasalah.

Terdapat penyakit yang penghidapnya terpaksa menggunakan *jabirah* untuk merawat sakit yang dialami. Di antaranya Imobilisasi atau pembalutan dengan menggunakan plaster (gypsum) atau apa yang sering diistilahkan oleh masyarakat umum Malaysia sebagai simen, dilakukan bagi merawat kepatahan tulang yang serius atau keretakan tulang yang disertai dengan radang akut dalam masa 24 jam selepas kecederaan.

Malah penyakit metabolisme tulang seperti Osteoporosis dan Osteomalasia primer atau sekunder, penyakit Paget dan Tumor, yang kesemua penyakit ini mengakibatkan kerapuhan tulang dan kerosakan parah pada bahagian tulang memerlukan pembedahan yang kemudiannya anggota yang terlibat (sekiranya melibatkan tulang kaki dan tangan) akan dipasang plaster (gypsum). Pemakaian tersebut bertujuan untuk merehatkan bahagian patah atau retak yang terlibat daripada

³⁵ - Muhammad b. Mahmud al Barbatî (t.t.), *al 'Inayah*, j. 1, Beirut: Dar Ihya' al Turath al 'Arabi, h. 109, al Nawawi (t.t.), *op. cit.*, j. 2, h. 324, Ibnu Qudamah (1983), *op. cit.*, j. 1, h. 280

³⁶ - al Bahutî (1983), *op. cit.*, j. 1, h. 112

bergerak, yang akan melambatkan atau menyukarkan proses penyembuhannya. Plaster (gypsum) yang dipasang secara langsung di atas pembalut elastis wajar dilaksanakan dengan hati-hati, dihalusi dan dipasang rata tanpa lipatan mahupun kerutan. Ini amat perlu bagi mengelakkan berlakunya keretakan, kerosakan dan perlukaan kulit. Lama masa pemakaian plaster (gypsum) ini adalah bergantung kepada bentuk dan keparahan patah yang dialami oleh seseorang pesakit.

Hukum Sapuan Jabirah

Para 'ulama' Islam ada membincangkan persoalan kewajipan menyapu *jabirah* ketika berwuduk sekiranya *jabirah* yang diletakkan melibatkan anggota wuduk atau ketika melakukan mandi wajib. Berikut diutarakan pandangan-pandangan mereka.

Pandangan Pertama: Mengikut pandangan kebanyakan 'ulama' Islam seperti para 'ulama' mazhab Hanafi, Maliki, Syafi'i dan Hambali, sapuan ke atas jabirah adalah suatu yang dituntut ketika bersuci. Pandangan ini juga diriwayatkan daripada Ibnu 'Umar, 'Ubayd bin 'Umayr, 'Ata', al Hasan, al Nakha'i, Ishaq, Abu Thawr dan lain-lain.³⁷

Di antara hujah-hujah syarak yang dipaparkan ialah:

i) Hadis Nabi SAW maksudnya:

³⁷ - al Kasani (1986), *op. cit.*, j. 1, h. 108, al Dusuqi (t.t.), *op. cit.*, j. 1, h. 163, al Kharsyi (t.t.), *op. cit.*, j. 1, h. 201, al Nawawi (t.t.), *op. cit.*, j. 2, h. 325, al Syawkani (t.t.), *op. cit.*, j. 1, h. 257, al Nawawi (1985), j. 1, h. 104, al Syarbini (1958), *op. cit.*, j. 1, h. 94, Ibnu Qudamah (1983), *op. cit.*, j. 1, h. 280, al Bahuti (1983), *op. cit.*, j. 1, h. 112

Dari Ibnu 'Umar r.a bahawa Rasul Allah SAW telah menyapu di atas jabirah.³⁸

Jelas dari hadis ini bahawa Rasul Allah SAW sendiri telah menyapu di atas *jabirah* yang menutupi anggota bersuci. Ini menunjukkan tentang tuntutan sapuan *jabirah* ketika bersuci.³⁹

ii) Hadis Nabi SAW maksudnya:

Diriwayatkan bahawa al Husayn bin 'Ali r.a telah meriwayatkan bahawa 'Ali telah menceritakan: "... telah patah sendi tangan saya di dalam peperangan Uhud, lalu jatuhlah panji tentera Islam dari tangan saya. Lalu baginda SAW memerintahkan para sahabat supaya meletakkan panji tersebut pada tangan kiri saya seraya bersabda "Sesungguhnya 'Ali adalah pemegang panjiku di dunia dan di akhirat" Selepas itu saya bertanya kepada baginda apakah yang perlu dilakukan (untuk bersuci). Lalu baginda memerintahkan saya supaya menyapu di atas jabirah".⁴⁰

Hadis ini secara jelas telah menunjukkan bahawa sapuan ke atas *jabirah* adalah suatu yang dituntut oleh Rasulullah SAW ketika bersuci.⁴¹

iii) Hadis Nabi SAW maksudnya:

Daripada Rasyid bin Sa'd daripada Thawban r.a

³⁸ - Hadith daif riwayat Daruqutni, al Sa'ani, *op. cit.*, j. 1, h. 99

³⁹ - Ibid

⁴⁰ - Abu al Hasan al Hanafi al Sanadi (t.t), *Syarh Sunan Ibn Majah al Qazwini*, Kitab al Taharah, bab al Mash'ala al Jabair, J. 1, h. 225

⁴¹ - 'Abd al Fattah (1995), *op. cit.* h. 59

bahawa Nabi SAW telah mengutuskan satu pasukan tentera, lalu mereka ditimpa cuaca sejuk yang amat sangat. Apabila mereka berjumpa Rasulullah SAW baginda memerintahkan mereka supaya menyapu balutan-balutan dan khuf-khuf mereka.⁴²

Rasulullah SAW di dalam hadis ini telah memerintahkan para sahabatnya yang terlibat dalam kegiatan ketenteraan supaya menyapu balutan-balutan dan *khuf-khuf* yang mereka pakai ketika menghadapi darurat cuaca sejuk. *Jabirah* yang dipakai oleh pesakit juga menepati makna balutan, maka adalah terlebih wajar disapu pada *jabirah* demi menjaga diri dari sebarang kemudaratan.⁴³

iv) Hadis Nabi SAW maksudnya:

Daripada Jabir r.a katanya: "Kami telah keluar bermusafir. Tiba-tiba salah seorang rakan kami telah terkena batu di kepalanya lalu luka. Pada malam itu ia telah bermimpi melakukan persetubuhan (keluar mani), lalu ia telah bertanya kepada sahabat-sahabat Nabi yang lain tentang adakah baginya kelonggaran tidak perlu mandi hadas? Mereka menjawab bahawa tidak ada kelonggaran baginya selagi ia mampu menggunakan air. Lalu ia mandi dan akhirnya meninggal dunia. Apabila berita itu sampai kepada pengetahuan Rasulullah SAW, lalu baginda bersabda "Mereka telah membunuhnya. Sepatutnya mereka

⁴² - Abu 'Abd Allah Muhammad al Hakim al Naisaburi (1978), *al Mustadrak 'ala al Sahihain fi al Hadith*. Kitab al Taharah, bab al Mash 'ala al 'Asa'ib, j. 1 h. 169. Nur al Din Abi al Hasan 'Ali bin Abi Bakr al Haitami al Syafi'i (2001), *Ghayah al Maqсад fi Zawaid al Musnad*. Kitab al Taharah, bab al Mash 'ala Khufain, no. hadith 361, j. 1 h. 145.

⁴³ - 'Abd al Fattah (1995), *op. cit.* h. 62

*bertanya terlebih dahulu kerana ubat jahil adalah bertanya. Sebenarnya sudah cukup bagi lelaki tersebut bertayammum dan meletakkan balutan di atas lukanya kemudian menyapu di atasnya dan mengenakan air di bahagian badan yang lain.*⁴⁴

Di dalam hadis ini, Rasulullah SAW telah memerintahkan supaya dilakukan tayammum bagi mengganti tempat luka yang tidak boleh dibasuh atau disapu dengan air dan juga diletakkan pembalut di tempat yang luka serta di sapu air di atasnya. *Jabirah* juga boleh dikategorikan sebagai pembalut. Oleh itu semestinya disapu di atas *jabirah* sebagai ganti basuhan anggota yang berkaitan di samping tayammum.⁴⁵

v) Athar Sahabat r.a maksudnya:

*Daripada Ibnu 'Umar r.a sesungguhnya ia telah berwuduk sedangkan tangannya dihaluti (kerana luka), lalu ia menyapunya dan pembalutnya sekali dan membasuh anggota wuduk lain seperti biasa.*⁴⁶

Menurut al Mundhiri, athar ini adalah sahih dan oleh sebab ia berkaitan dengan sesuatu ibadat, maka perbuatan sahabat ini dianggap hadis marfu' iaitu setanding dengan hadis Nabi kerana mustahil ia dilakukan melainkan setelah mengetahui hukumnya daripada baginda SAW.⁴⁷ Walaupun

⁴⁴ - Abu Dawud Sulaiman ibn al 'Ash'ath al Sajastani al Azdi (t.t), *Sumat Abi Dawud*, Kitab al Taharah, bab al Majruh Yatayammum, no. hadith 336, j. 1 h. 93.

⁴⁵ - 'Abd al Fattah (1995), *op. cit.* h. 61

⁴⁶ - al Bayhaqi (t.t.), *op. cit.*, j. 1, h. 228

⁴⁷ - Ibnu Hummam (t.t.), *op. cit.*, j. 1, h. 139, al Nawawi (t.t.), *op. cit.*, j. 2, h. 324

dalam hadis ini hanya disebutkan balutan, tetapi dari segi makna merangkumi juga *jabirah*.

vi) Pandangan yang kedua ini juga disokong oleh *ijma'*, iaitu sumber yang ketiga dalam syariah Islam selepas al Quran dan al Sunnah. *Ijma'* ini dapat dikesan melalui perlakuan para sahabat Nabi Muhammad SAW yang tidak menunjukkan sebarang protes atau bantahan kepada Ibnu 'Umar r.a yang telah menyapu di atas *jabirah* yang dipakainya. Ini bermakna mereka (para sahabat) sepakat bersetuju dengan sapuan di atas *jabirah* bagi pesakit.⁴⁸

vii) Pandangan ini juga disokong oleh kaedah qiyas iaitu sekiranya seseorang Islam diharuskan menyapu di atas *khuf* sebagai ganti kepada basuhan kaki, maka begitu juga bagi pesakit yang memakai *jabirah* di mana-mana anggota tubuh badannya, harus baginya menyapu *jabirahnya* sebagai ganti basuhan bersuci. Bahkan kemudatan mencabut *jabirah* bagi pesakit yang memakainya bagi tujuan bersuci lebih terserlah daripada kemudatan yang dihadapi oleh pemakai *khuf*.⁴⁹

Pandangan Kedua: Mengikut fatwa yang dikeluarkan oleh Imam Ibnu Hazm, tokoh ilmunan Islam dari mazhab Zahiriyah, *jabirah* yang diletakkan di bahagian berkaitan tidak perlu disapu ketika bersuci (sama ada wuduk atau mandi hadas). Pandangan ini juga diriwayatkan daripada al Sya'bi dan ilmunan Islam dari kalangan mazhab Zaidiyah.⁵⁰ Ini bermaksud bahawa kewajipan membasuh atau menyapu

⁴⁸ - Ibnu Qudamah (1983), *op. cit.*, j. 1, h. 280

⁴⁹ - *Ibid*, h. 281, Ibnu al Hummam (t.t.), *op. cit.*, j. 1, h. 139, al San'ani (1960), *op. cit.*, j. 1, h. 162

⁵⁰ - Ibnu Hazm (t.t.), *op. cit.*, j. 2, h. 74-76, al Syawkanî (t.t.), *op. cit.*, j. 1, h. 208

anggota yang berkaitan adalah gugur.

Antara hujah-hujah syarak yang digunakan ialah:⁵¹

i) Firman Allah SWT maksudnya:

*Allah tidak membebani seseorang melainkan sesuai dengan kesanggupannya.*⁵²

Menurut mereka, air tidak dapat sampai ke anggota yang diletakkan *jabirah* dan oleh sebab tidak ada nas khusus tentang penggantian bagi basuhan tersebut, maka gugurlah kewajipan membasuh atau menyapu anggota berkenaan kerana ketidakmampuannya untuk berbuat demikian, sedangkan bebanan syarak atau taklif hanya dikenakan ketika seseorang itu berada di dalam keadaan berkemampuan.⁵³

ii) Hadis Nabi Muhammad SAW maksudnya:

*Daripada Abu Hurairah r.a bahawa Nabi SAW telah bersabda: Apabila saya memerintahkan kamu dengan sesuatu, maka lakukan perkara itu dengan kadar kemampuan kamu.*⁵⁴

Hadis ini menguatkan ayat al Qur'an sebelumnya, iaitu sesuatu perintah agama hanya tertakluk kepada kemampuan seseorang melakukannya. Oleh kerana tiada kedapatan perintah daripada baginda SAW untuk dilakukan sapuan atau

⁵¹ - Ibid

⁵² - al Quran: al-Baqarah: 286

⁵³ - Abd al Fattah (1995), *op. cit.*, h. 65

⁵⁴ - Abu al Hasan al Hanafi al Sanadi (t.t), *Syarh Sunan Ibn Majah al Qazwini*. Kitab al Iman, bab Itba' Sunnah Rasul Allah SAW, J. 1, h. 5.

basuhan ke tempat anggota yang diletakkan *jabirah*, maka gugurlah kewajiban menyapu atau membasuh tersebut.⁵⁵

iii) Adapun beberapa hadis yang menuntut supaya disapu *jabira*, seperti hadis Ibnu 'Umar r.a bahawa Rasul Allah SAW telah menyapu di atas *jabirah*,⁵⁶ hadis al Husayn bin 'Ali r.a yang telah meriwayatkan tentang kecederaan sendi tangan ayahandanya 'Ali di dalam peperangan Uhud, lalu baginda memerintahkannya supaya menyapu di atas *jabirah*,⁵⁷ hadis Thawban r.a tentang perintah Nabi SAW kepada pasukan tentera yang ditimpa cuaca sejuk yang amat sangat, supaya menyapu balutan-balutan dan *khuf-khuf* mereka⁵⁸ dan hadis Jabir r.a tentang seorang lelaki yang tercedera di bahagian kepalanya dan arahan Rasulullah SAW supaya ia bertayammum dan meletakkan balutan di atas lukanya, kemudian menyapu di atasnya dan mengenakan air di bahagian badan yang lain, hadis-hadis ini adalah dipertikaikan kewibawaanya dan dengan itu tidak sesuai untuk digunakan sebagai hujah syarak. Sebagai contoh, berhubung dengan hadis Husayn (hadis kedua), Syeikh 'Abd al Haqq berkata bahawa ia adalah hadis yang tidak sahih sehingga al Imam al Syafi'i mengatakan "Sekiranya ianya hadis yang sahih, saya akan mengikutinya".⁵⁹

Perkara yang sama juga disebutkan oleh Imam al

⁵⁵ - Abd al Fattah (1995), *op. cit.*, h. 65

⁵⁶ - Hadith daif riwayat al Daruqutni, Jamal al Din Abi Muhammad 'Abd Allah al Zayla'i (t.t), *Maktabah al Riyad al Hadithah*, Kitab al Taharah, Bab Mash 'ala al Jaba'ir, c.2, j. 1, h. 186

⁵⁷ - Abu al Hasan al Hanafi al Sanadi (t.t), *Syarh Sunan Ibn Majah* al Qazwini, Kitab al Taharah, bab al Mash 'ala al Jabair, J. 1, h. 225

⁵⁸ - Abu 'Abd Allah Muhammad al Hakim al Naisaburi (1978), *al Mustadrak 'ala al Sahihain fi al Hadith*, Kitab al Taharah, bab al Mash 'ala al 'Asa'ib, j.1 h. 169.

⁵⁹ - Ahmad b. Idris al Qarafi, *al Dhakhirah*, j. 1, Kaherah: Matba'ah Kuliyat al Syari'ah, h. 316